

تَنْقِیْهِ

۹۹

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي بعث سيدنا محمدا صلوات الله عليه الى الناس
ليكون هاديا الى الله باذنه وسراجا منيرا ثم الهمة الصالحة الثابتة
والفقهاء المجتهدين ان يحفظوا سيرتهم بينهم طبقة بعد
طبقة الى ان ذن الدنيا باقضاء لتتم النعمة وكان على ما يشاء
قد برأ واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له و
اشهد ان سيدنا محمدا عبده ورسوله الذي لا ينبي بعد صلوات
الله عليه وآله واصحابنا اجمعين امين بعد فيقول الفقير الموحدة
الله الكريمة والحمد لله بن عبد الرحيم انتقل الله تعالى عليها
نعمة في الاولى والاخرى لان الله تعالى القى في قلبه
وقتا من الاوقات ميزانا اعرف به سبيل كل مخلوق وقع

مجلس غفر الله له
وكتبه جلاله في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٩٩
في دار العلوم في طرابلس الشام
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي بعث سيدنا محمدا صلوات الله عليه الى الناس
ليكون هاديا الى الله باذنه وسراجا منيرا ثم الهمة الصالحة الثابتة
والفقهاء المجتهدين ان يحفظوا سيرتهم بينهم طبقة بعد
طبقة الى ان ذن الدنيا باقضاء لتتم النعمة وكان على ما يشاء
قد برأ واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له و
اشهد ان سيدنا محمدا عبده ورسوله الذي لا ينبي بعد صلوات
الله عليه وآله واصحابنا اجمعين امين بعد فيقول الفقير الموحدة
الله الكريمة والحمد لله بن عبد الرحيم انتقل الله تعالى عليها
نعمة في الاولى والاخرى لان الله تعالى القى في قلبه
وقتا من الاوقات ميزانا اعرف به سبيل كل مخلوق وقع

في ائمة المحققين على صاحبها الصلوة والتسليم والخبر به هو الله
 وعند رسول الله صلى الله عليه وآله ان بين الدنيا والاخرة بقية معه شبهة ولا شك
 ثم سئلت عن تبدل اختلاف الصلوة من بعد في الاحكام الفقهية خلاصة
 فابتدأ ليها بعض ما فتح ساعدت بقدر ما يسع الوقت ويحيط بالسائل فجلد
 لثبات مفيد في بارها وسعيتها الانصاف في بيان سلكي اختلاف وجه الله و
 الوكيل والحق والادب الله العلي العظيم **باب** استنباط اختلاف الصلوة والبيان
 في الفرق اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن الفقه في زمانه الشريف
 مدنا ولا يمكن البحث في الاحكام يومئذ مثل بحث هو لا الفقهاء يشيرون
 باقتصر جهدهم الى اركان الشرط والادب كلشي مما تزا على خبره ليس بضر
 الصلوة يتكلمون على تلك المقبول المفروض شيئا وما يقبل الحد يحصرها على
 الى غير ذلك من صنابع الحكم وهو الله صلعم فكان يتوضا ويرى الصلوة وضوئها
 فياخذ من به من غير ان يبين ان هذا ركن ذلك ادرك ان يصلي فيرون
 فيصلون كما امره يصلي وجهه فترق الناس حجة ففعلوا كما فعل هذا كما
 غالب حاله صلعم لم يبين ان فروض الثبوتية او ركنه لم يفرق
 يتخلل يتوضا انسان غيره ولا يتخذه يحكم عليه بالصحة الفساد الا ما شاء

في ائمة المحققين على صاحبها الصلوة والتسليم والخبر به هو الله
 وعند رسول الله صلى الله عليه وآله ان بين الدنيا والاخرة بقية معه شبهة ولا شك
 ثم سئلت عن تبدل اختلاف الصلوة من بعد في الاحكام الفقهية خلاصة
 فابتدأ ليها بعض ما فتح ساعدت بقدر ما يسع الوقت ويحيط بالسائل فجلد
 لثبات مفيد في بارها وسعيتها الانصاف في بيان سلكي اختلاف وجه الله و
 الوكيل والحق والادب الله العلي العظيم **باب** استنباط اختلاف الصلوة والبيان
 في الفرق اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن الفقه في زمانه الشريف
 مدنا ولا يمكن البحث في الاحكام يومئذ مثل بحث هو لا الفقهاء يشيرون
 باقتصر جهدهم الى اركان الشرط والادب كلشي مما تزا على خبره ليس بضر
 الصلوة يتكلمون على تلك المقبول المفروض شيئا وما يقبل الحد يحصرها على
 الى غير ذلك من صنابع الحكم وهو الله صلعم فكان يتوضا ويرى الصلوة وضوئها
 فياخذ من به من غير ان يبين ان هذا ركن ذلك ادرك ان يصلي فيرون
 فيصلون كما امره يصلي وجهه فترق الناس حجة ففعلوا كما فعل هذا كما
 غالب حاله صلعم لم يبين ان فروض الثبوتية او ركنه لم يفرق
 يتخلل يتوضا انسان غيره ولا يتخذه يحكم عليه بالصحة الفساد الا ما شاء

في ائمة المحققين على صاحبها الصلوة والتسليم والخبر به هو الله
 وعند رسول الله صلى الله عليه وآله ان بين الدنيا والاخرة بقية معه شبهة ولا شك
 ثم سئلت عن تبدل اختلاف الصلوة من بعد في الاحكام الفقهية خلاصة
 فابتدأ ليها بعض ما فتح ساعدت بقدر ما يسع الوقت ويحيط بالسائل فجلد
 لثبات مفيد في بارها وسعيتها الانصاف في بيان سلكي اختلاف وجه الله و
 الوكيل والحق والادب الله العلي العظيم **باب** استنباط اختلاف الصلوة والبيان
 في الفرق اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن الفقه في زمانه الشريف
 مدنا ولا يمكن البحث في الاحكام يومئذ مثل بحث هو لا الفقهاء يشيرون
 باقتصر جهدهم الى اركان الشرط والادب كلشي مما تزا على خبره ليس بضر
 الصلوة يتكلمون على تلك المقبول المفروض شيئا وما يقبل الحد يحصرها على
 الى غير ذلك من صنابع الحكم وهو الله صلعم فكان يتوضا ويرى الصلوة وضوئها
 فياخذ من به من غير ان يبين ان هذا ركن ذلك ادرك ان يصلي فيرون
 فيصلون كما امره يصلي وجهه فترق الناس حجة ففعلوا كما فعل هذا كما
 غالب حاله صلعم لم يبين ان فروض الثبوتية او ركنه لم يفرق
 يتخلل يتوضا انسان غيره ولا يتخذه يحكم عليه بالصحة الفساد الا ما شاء

وروى عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ما من رجل منكم سألني عن شيء فقلت له لا أعلم به
 الا اني اقول لا أعلم به الا اني اقول لا أعلم به
 وروى عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ما من رجل منكم سألني عن شيء فقلت له لا أعلم به
 الا اني اقول لا أعلم به الا اني اقول لا أعلم به

وقاما كان يسالون عن هذه الاشياء عن ابن عباس قال سألت قوما كانوا
 خيرا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما سألوا الا اخبروا ثلث عشرة مسألة حتى قبضوا
 في القبر منهم يسالونك عن الشهادة فقل لا يسالونك عن المحيض قال
 ما كانوا يسالون الا عما ينفعهم قال بن عمر تسال عما لا يكون فاني سمعت عمر بن
 الخطاب ياحن من سال عما لم يكن قال لا تقاسم انكم تسالون عن اشياء
 ما كان ينبغي ان تسالوا عنها وتنفروا عن اشياء ما امرى ما هي لو علمناها ما حمل
 ان نلتها عن عمر بن الخطاب قال ليس في ذلك من اصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اكثر ممن سبقه منهم فمما رايت قوما يسالون
 ولا اقل تشديد منهم عن عبادة بن نسي الا انك تسال عن امرأة
 ماتت مع قوم ليس لها ولي فقل لا دركها قواما ما كانوا يشددون
 تشديدكم ولا يسالون مسائلكم خريجه هذه الاثار الدارمي
 وكان صلى الله عليه وسلم يستفتي الناس في الوقائع فيفتيهم
 ويرفع اليها القضايا فيقضيها ويأمر الناس بفعولهم
 فيمنعهم ومنكره فينكره عليهما كل ما فيهما من مستفتيا وقضي في قضيه
 انكم على ما علمكم في اجتماع اولئك كان الشيوخ ابو بكر وعمر لم يكن

وروى عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ما من رجل منكم سألني عن شيء فقلت له لا أعلم به
 الا اني اقول لا أعلم به الا اني اقول لا أعلم به
 وروى عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ما من رجل منكم سألني عن شيء فقلت له لا أعلم به
 الا اني اقول لا أعلم به الا اني اقول لا أعلم به
 وروى عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ما من رجل منكم سألني عن شيء فقلت له لا أعلم به
 الا اني اقول لا أعلم به الا اني اقول لا أعلم به

وروى عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ما من رجل منكم سألني عن شيء فقلت له لا أعلم به
 الا اني اقول لا أعلم به الا اني اقول لا أعلم به

لها علم في المسئلة يشلان الناس عن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقال بوبكر ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قافرا بشيء يعني الجدل ولا
 الناس فلما صلى الظهر قال اليكم سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجدة شيئا فقال
 لمغيرة بن شعبه انا قال اذا قال عطاء رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 اعلم ذلك احد غيري فقال محمد بن سلمة صدق فاعطاه ابو بكر السد
 سوال عمر الناس في العزة ثم رجمه الى خبر مغيرة وسواله يا هم الويل لثورج
 الى خبر عبد الرحمن بن عوف وكذا ارجو في قصة الجوسر اخبره ورسول الله بن مسعود
 بخبر معقل بن يساب التا وقرابة قصة جوع ايمو سي باعو له لحد شراقة
 الموسعي له اعتنا ذلك كثيرة معقولة في الصحيحين السنن والجملة فهدى كانت
 الكثرة صلح فرأى كل صاحبها ما يسهل الله من دانه فتاوه افضته فحفظها وعقلها
 لكل شيء فمهما من قتل حفوف القرائن في عملها الا بالاعطها (الاستحباب) بعضا على
 النسخة كالمراة قرائن كانت كافية عند ولهم كمن العزة عند الام الا وجد الا طمينا
 والتلج من غير التفات الى طرف الاستدلال كما ترى لا عراب فيهم من مقصود الكلام
 فيما بينهم ثم تلج صدقهم بالتصريح والتلويح والاياء من حيث لا يشعرون فاقضوا

هذا الحديث في الصحيحين والسنن والجملة فهدى كانت الكثرة صلح فرأى كل صاحبها ما يسهل الله من دانه فتاوه افضته فحفظها وعقلها لكل شيء فمهما من قتل حفوف القرائن في عملها الا بالاعطها (الاستحباب) بعضا على النسخة كالمراة قرائن كانت كافية عند ولهم كمن العزة عند الام الا وجد الا طمينا والتلج من غير التفات الى طرف الاستدلال كما ترى لا عراب فيهم من مقصود الكلام فيما بينهم ثم تلج صدقهم بالتصريح والتلويح والاياء من حيث لا يشعرون فاقضوا

هذا الحديث في الصحيحين والسنن والجملة فهدى كانت الكثرة صلح فرأى كل صاحبها ما يسهل الله من دانه فتاوه افضته فحفظها وعقلها لكل شيء فمهما من قتل حفوف القرائن في عملها الا بالاعطها (الاستحباب) بعضا على النسخة كالمراة قرائن كانت كافية عند ولهم كمن العزة عند الام الا وجد الا طمينا والتلج من غير التفات الى طرف الاستدلال كما ترى لا عراب فيهم من مقصود الكلام فيما بينهم ثم تلج صدقهم بالتصريح والتلويح والاياء من حيث لا يشعرون فاقضوا

هذا الحديث في الصحيحين والسنن والجملة فهدى كانت الكثرة صلح فرأى كل صاحبها ما يسهل الله من دانه فتاوه افضته فحفظها وعقلها لكل شيء فمهما من قتل حفوف القرائن في عملها الا بالاعطها (الاستحباب) بعضا على النسخة كالمراة قرائن كانت كافية عند ولهم كمن العزة عند الام الا وجد الا طمينا والتلج من غير التفات الى طرف الاستدلال كما ترى لا عراب فيهم من مقصود الكلام فيما بينهم ثم تلج صدقهم بالتصريح والتلويح والاياء من حيث لا يشعرون فاقضوا

[illegible]

عصره الكريم وهم على ذلك ثم انهم تفرقوا في البلاد وصار
كل واحد مقتداً بآخيه من النواحي فكثر الوقائع وازال المسائل فاستقروا
فيها فاجاب كل واحد حسب ما حفظ واستنبط ان لم يجد فيما حفظ استنبط
ما يصير للجواب اجتهد برأيه عرف العلة التي دار رسول الله صلى
عليها وسلم في منصوصا فطر الحكم حيث ما وجدها الا بالوجهد في
موافقة غرضه عليه الصلوة والسلام فعند ذلك وقع الاختلاف
بينهم على ضرورة ان حجابيا سمع حكما في قضية اوفتوا لم يسمعوا
فاجتهد برأيه في ذلك وهذا على وجه احد ان يقع اجتهد موافق
الحديث مثال امرأة النساء وغيره ابن مسعود سئل عن امرأة مات عنها زوجها
ولم يقرب لها فقال عمر بن الخطاب صلى الله عليه وسلم يقضي في ذلك فاختلفوا عليه شهر
واحد فاجتهد برأيه وقضى بان لها مهر نساء مكلا وكسر استقطب عليها
العدة ولها الميراث فقام معقل بن يساف شهد يانه صلى الله عليه وسلم قضى بمثل ذلك
في امرأة منهم ففرح بذلك ابن مسعود وفرح عمر بن الخطاب ففرحوا بها بعد سلا وتنا
ان يقع بينهما المناظرة ويظهر للايد بالوجه الذي يقع غالب النظر في جميع
اجتهاد الى السمع على ما رواه الائمة من ابائهم كان من جملة من

[illegible]

علاہ شہر من خانہ۔ جو بہادر شاہ افغانی کے عہد میں کھلیا۔ اس کا نام پورہ کاغذ ہے۔ یہ شاہ جہاں شخص کو

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

صبر جباراً فلا صوم له حتى آخرته بعض من أوجر النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف
 مذهبه فرجع وثالثها ان يبلغه الحديث ولكن على الوجه الذي يقع به غالب الظن
 فلم يترك اجتهاده بل طعن الحديث مثاله ما رواه اصحابنا الاصول من ان
 بنت قيس شهدت عند عمر بن الخطاب بانها كانت مطلقه التلا فلم يجعل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نفقة ولا سكنة فرشها لها وقال لا تترك كتاب الله بقول
 امر لا تدرك اصداً مكنيت لها النفقة والسكنة قالت عاتكة ما لفتها
 الا تنقي لله نفق في قولها لا سكنة ولا نفقة مثال آخر وكاشيخا ان كان من
 عمر بن الخطاب ان اليتيم لا يخرى الجنب الذي لا يجد ماء فهو عندهما ان كان من
 الله صلى الله عليه وسلم في سفر فاجتنبوا ولم يجد ما افقعه في التراب فذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما كان يكفيك ان تفعل هكذا وضرب بيد
 الارض فمسح بها وجهه يد ي فلم يقبل عمر لم يضر عند خج لقاده حتى
 رآه في حتى استفاض الحديث في الطبقة الثانية من طرق كثيرة واضمحلت
 القادر فاخذ به ربه ان يصل اليها الحديث اصلاً مثاله ما خرج مسلم ان
 كان يامر النساء ان يغتسلن ان ينقضن سهر فسمعت عائشة بذلك
 يا عبيد الله بن عمر هذا يامر النساء ان ينقضن سهر فولا يامر هن ان يجلفن

في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تترك كتاب الله بقول امر لا تدرك اصداً مكنيت لها النفقة والسكنة قالت عاتكة ما لفتها الا تنقي لله نفق في قولها لا سكنة ولا نفقة مثال آخر وكاشيخا ان كان من عمر بن الخطاب ان اليتيم لا يخرى الجنب الذي لا يجد ماء فهو عندهما ان كان من الله صلى الله عليه وسلم في سفر فاجتنبوا ولم يجد ما افقعه في التراب فذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما كان يكفيك ان تفعل هكذا وضرب بيد الارض فمسح بها وجهه يد ي فلم يقبل عمر لم يضر عند خج لقاده حتى رآه في حتى استفاض الحديث في الطبقة الثانية من طرق كثيرة واضمحلت القادر فاخذ به ربه ان يصل اليها الحديث اصلاً مثاله ما خرج مسلم ان كان يامر النساء ان يغتسلن ان ينقضن سهر فسمعت عائشة بذلك يا عبيد الله بن عمر هذا يامر النساء ان ينقضن سهر فولا يامر هن ان يجلفن

من يات منكم في صلاة فليصلها ولو لم يجد ماء فليغتسل بها ولو لم يجد ماء فليمسح برأسه ورجليه ولو لم يجد ماء فليغتسل برأسه ورجليه ولو لم يجد ماء فليغتسل برأسه ورجليه

رسول الله صلى الله عليه وسلم انما واحد ما انزل على
 ان افرع راسي ثلاث افرعات مثال الخمر ذكر الزهرى ان هذا لم يبلغها رخصته
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسح فكانت تبكي لانها كانت لا تصلح من انزل من الله
 صلح فعل فعلا فحل بعضهم على لقمة وبعضهم على الاياخه مثال ما رواه اصحابنا الا وهو
 في قضية التخصيص الزول لا يلزم عند المنزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم به فذهب ابو هرة
 وابن عمر الى ان على وجه القربة فجعلوه من سنن الكعبه وذهب ثوبان بن عباس
 الى ان على وجه الاتفاق وليس من السنن ومثال اخر ذهب الكعبه الى ان
 الهم في الطوائف ذهب ابن عباس الى انه انما فعل النبي صلى الله عليه وسلم على سبيل الاتفاق
 لعارض عرضة وهو قول المشركين حطهم حتى يشرب وليس في وقتها اختلاف
 الوهم مثال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حج وراه الناس فذهب بعضهم الى انه كان مقتضا
 وبعضهم الى انه كان كالمراو وبعضهم الى انه كان مفرا مثال اخر اخرج
 ابو داود عن سعيه بن جبيرة قال قلت لعبد الله بن عباس يا ابا العباس
 عجبت لاختلاف اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في اهلالات رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اوجبه
 فقال اني لا علم الناس بهذا لانهما انما كانت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة
 واحدة فمن هناك اختلفوا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجا فلما صلى كسبا

من يات منكم في صلاة فليصلها ولو لم يجد ماء فليغتسل بها ولو لم يجد ماء فليمسح برأسه ورجليه ولو لم يجد ماء فليغتسل برأسه ورجليه ولو لم يجد ماء فليغتسل برأسه ورجليه

من يات منكم في صلاة فليصلها ولو لم يجد ماء فليغتسل بها ولو لم يجد ماء فليمسح برأسه ورجليه ولو لم يجد ماء فليغتسل برأسه ورجليه

ذى الحليفة رعيته اوجب في مجلسه واهل بالبحر حين فرغ من كتيبة
 ذلك منها قوام فحفظته عنه ثم ركب فلما استقلت به ناقتة اهل واد
 ذلك منها قوام وذلك ان الناس انما كانوا ياتون اسرا فسمعوا
 حين استقلت به ناقتة يهل فقالوا انما اهل رسول الله صلى الله عليه وآله حين
 استقلت به ناقتة ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وآله فلما علا على شرايين
 اهل واد ذلك منها قوام فقالوا انما اهل حين علا على شرايين ايم
 لقد اوجب مصلاه اهل حين استقلت به ناقتة واهل حين علا على شرايين
 اختلا السهو والسيان مثال ما روى ابن عمر بن الخطاب عن رسول الله صلى الله عليه وآله في
 فسهو ذلك عائشة فقضت عليه بالسهم ومنها اختلا الضبط مثال ما روى
 عمر عنه فعلم من ان الميت يغد ببا اهل عليه فقضت عليه بالسهم ومنها
 الحيد على وجهه رسول الله صلى الله عليه وآله على يديه عليها اهلها فقال انهم يبيكون
 عليها واهلها تعذب في قبرها فظن الغد معلو البكر وظن الحكم ما على كل
 ومنها اختلا فهم في غل الحكم مثال القيام للجنات قال قاتل العظيم الملائكة
 فيهم المؤمن الكافر قال قاتل هو الموت فيموتها وقال الحسن بن علي رضي الله عنهما
 بجنات يهودى فقام لها كراهة ان يقولوا في حق الكافر ومنها اختلا

بن حصين وغيرهما فعند ذلك اكل كل عالم من علماء التابعين من علي بن ابي طالب
 فانتصب في كل بلد ما مثل سعيد بن المسيب بن عبد الله بن عمر بن الخطاب
 وبعدهما الزهري والقاضي يحيى بن سعيد بن يحيى بن عبد الرحمن بن قيس
 عطاء بن ابي رباح بن ابراهيم النخعي الشعبي بكونه الحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب
 وطائفة من كشيابا اليمن مكنون بالشافعية اظهروا كباد الى علومهم فمروا
 فيها واخذوا عنهم الحديث وفتاوى الفقهاء اقاويلهم مذاهب العلماء
 وتحققا منهم عن انفسهم استفقتهم المستفتون وانما المستفتون
 ورفقت اليهم لافقتهم كان سعيد بن المسيب بن ابراهيم النخعي ابا
 جمعوا ابا القضاة اجمعوا وكان لهم في كل باب اصول تلقوها من ابيهم وكان سعيد
 واصحابه يذهبون الى ان اهل الحرمين ائمة الناس في الفقه اصل فذهبهم فتاوى
 عثمان بن قضاياها وفتاوى عبد الله بن عمر بن عاصم بن قضاياها
 المدنية فجمعوا من ذلك ما يشره لهم ثم نظر فيها نظر اعتناء وتفحص فما كان
 منها اجمعا عليه علماء المدينة فانهم ياخذون عليه ما وجدوا وما كان فيه اختلاف
 عند فانهم ياخذون باقوالها ورحمها المأثرة من هبة اليه هم لمواظبة
 قواي وشرحهم من الكتاب السنة فتولدوا ذلك المحدث ايضا حفظوا منهم

بن حصين وغيرهما فعند ذلك اكل كل عالم من علماء التابعين من علي بن ابي طالب
 فانتصب في كل بلد ما مثل سعيد بن المسيب بن عبد الله بن عمر بن الخطاب
 وبعدهما الزهري والقاضي يحيى بن سعيد بن يحيى بن عبد الرحمن بن قيس
 عطاء بن ابي رباح بن ابراهيم النخعي الشعبي بكونه الحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب
 وطائفة من كشيابا اليمن مكنون بالشافعية اظهروا كباد الى علومهم فمروا
 فيها واخذوا عنهم الحديث وفتاوى الفقهاء اقاويلهم مذاهب العلماء
 وتحققا منهم عن انفسهم استفقتهم المستفتون وانما المستفتون
 ورفقت اليهم لافقتهم كان سعيد بن المسيب بن ابراهيم النخعي ابا
 جمعوا ابا القضاة اجمعوا وكان لهم في كل باب اصول تلقوها من ابيهم وكان سعيد
 واصحابه يذهبون الى ان اهل الحرمين ائمة الناس في الفقه اصل فذهبهم فتاوى
 عثمان بن قضاياها وفتاوى عبد الله بن عمر بن عاصم بن قضاياها
 المدنية فجمعوا من ذلك ما يشره لهم ثم نظر فيها نظر اعتناء وتفحص فما كان
 منها اجمعا عليه علماء المدينة فانهم ياخذون عليه ما وجدوا وما كان فيه اختلاف
 عند فانهم ياخذون باقوالها ورحمها المأثرة من هبة اليه هم لمواظبة
 قواي وشرحهم من الكتاب السنة فتولدوا ذلك المحدث ايضا حفظوا منهم

[Illegible handwritten signature]

[illegible]

سمعى قضاياء قضاء البلد زو فتاوى مفتيها مساو اعين المساء والجد
في ذلك كله ثم روى كبره قوم ووشد اليهم الامم فنبهوا على متوالي شيوهم
ولم يالوا في تتبع الايماءات والاقتضات ققضوا وافقوا ورفقوا
وعلموا وكان ضيع العلماء في هذه الطبقة منشأ بها وحال صيغهم ان
المستند من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم المرسل جميعا و
يستند ايا قول الصنعا والتابعين علماء منهم انما احيا منقول عن رسول الله
اختصرواها فجلوها موقوفة كما قال ابراهيم قد روى بخبره رسول الله
عن المحاذلة والمزنية فقبله اما تحفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم غير هذا
قال بلى لكن اقول قال عبد الله قال علقه احب وكما قال لشعبي
وقد سئل عن حديث وقيل انه يرفق الى النبي صلى الله عليه وسلم قال لا على
من دون النبي صلى الله عليه وسلم لاني ان كان فيه زيادة ونقصان
كان على من دون النبي صلى الله عليه وسلم عليه او يكون استنباطا منهم من المنصوص
واجتهادا منهم ياراهم هم احسين كل ذلك من يجيى بجمع التناقضات
واقليم زمانا ولوعى علماء معين العمل بها الا اذا اختلفوا وكان عند
رسول الله صلى الله عليه وسلم يخالف قولهم مخالفة ظاهرة فانه اذا اختلفت

15

وفتاوى ابراهيم احق بالاخذ عند اهل الكوفة من غير وهو قول علي بن
 مالك الى قول يزيد بن ثابت في التثريب قال اهل احد منهم ثابت
 من عبد الله فقال لا ولكن رايت زيد بن ثابت اهل المدينة يثرون
 فان اتفق اهل البلد على شيء اخذوا عليه وجزاهم وهو الذي يقول
 في مثله مالك السنة التي لا اختلاف فيها عندنا وكذا وان اختلفوا
 باقواها وارجحها اما لكثرة القائلين باولها فانه بقياسي او تخيير
 من الكتاب السنة وهو الذي يقول في مثله مالك هذا احسن ما
 فاذم يحيد وافما حفظوا منهم جواب المسئلة خرجوا من كلامهم و
 تتبعوا الايام والاقضاء والامم في هذه البطيخة التدوين
 فدون مالك محمد بن عبد الرحمن بن الخليل بالمدنية وابن جريح
 وابن عيينة بكة والثوري بكة وبيع بن صبيح بالبصرة وكلهم مشوا
 هذا النهج الذي ذكرته ولما جرح المنصور قال مالك قد علمت ان امرئ كتب هذه
 التي صنعتها فتنسب ثراعت في كل مصر من امصار المسلمين من اسعة
 امرهم بان يعملوا بما فيها ولا يتعدوها الى غير ذلك ايام المؤمنين لا تفعل هذا
 فان الناس سبقت اليهم اقاويل سمعوا اشد وروايات واخذوا

[illegible][illegible]

پس اگر دیکها که او را که می بیند
 طرف محلیه او را با بین کاوی کرده بگوید
 تو بی این صحت و نبض و صورت او را که
 قیاس یا تخمین و محضت یا با که درین محله
 هر چه در حق او علی کیا به او که مخالف
 یا یا اکثر علیا کا علی او که مخالف
 تو اینهم محاب که در نبض و صورت او
 سلف که در نبض و صورت او
 اگر چه دیکها اختیار کرده اند و چون
 با او است او را که در نبض و صورت او
 تنگ کن

ابو نعیم کی ازبک کے بیٹے
دو لڑکے اور سارا کئے
ایک بیڑ میں تھیا ادا
موت دیر دین سے
ان سب صاحبو نکاحات
نہیں ہو سکتے تھے
لیکن ابھی کہ وہ دوزخ
اوس فریق میں اور تھیا

في قضائهم بان شاهد الواحد مع اليقين يقول هذا زيادة على كتاب الله فقال
 الشافعي اثبت عندك انه لا يجوز الزيادة على كتاب الله بخلاف الواحد قائم قال
 قلت ان الوصية للوارث انما هي لقوله صلى الله عليه وسلم لا وصية لوارث
 وقد قال الله تعالى كُتِبَ عَلَيْكُمُ اِنْ أَحْكَمْتُمْ أَحَدَكُمْ أَلَمُوتَ أَلَايَةً وَأُورِدَ
 عَلَيْهِ أَشْيَاكُمْ مِنْ هَذَا الْقَبِيلِ فَالْقَبِيلُ فَالْقَبِيلُ كَلَامٌ مُجَرَّدٌ لِحَسَنِ قَسْمِهَا أَنْ يَبْصُرَ
 الْأَحَادِيثَ الصَّحِيحَةَ لِمَتَبَلُّغِ عِلْمِهَا لِلتَّابِعِينَ مِنْ سُلَالَةِ الْإِمَامِ الْقَوِيِّ
 فَاجْتَهَدُوا بِأَبَارِئِهِمْ وَاتَّبَعُوا الْعُمُومَ وَأَوَاقِدًا مِنْ مَعْنَى الصَّحَابَةِ فَافْتَوَاهُ خَلْفَتُهُ
 ثُمَّ ظَهَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فِي لَطَبَةِ الثَّلَاثَةِ فَلَمْ يَعْلَوْهَا ظَنًّا مِنْهَا تَخَالَفَ
 عَمَلُ أَهْلِ مَدِينَتِهِمْ وَسُنَنُهُمُ الَّتِي لَا اخْتِلَافَ لَهَا فِيهَا وَذَلِكَ قَادِحٌ فِي الْحَقِّ
 وَعَلَى مَسْقُطَةٍ لَمْ يَأُولُ تَطَهُّرُ فِي الثَّلَاثَةِ وَأَنَا ظَاهِرٌ بِعِدَّةٍ دَلَّتْ عَلَى مَعْزِلِ
 الْحَدِيثِ فِي جَمِيعِ طَرِيقِ الْحَدِيثِ وَحَلُّهُ إِلَى اقْطَاعِ الْأَرْضِ وَتَجَنُّبِ عَنِ جَمَلِ الْعِلْمِ
 فَكُنْتُ مِنَ الْأَحَادِيثِ لَا يَرَوِيهِ مِنَ الصَّحَابَةِ إِلَّا رَجُلٌ وَرَجُلَانِ وَلَا يَرَوِيهِ
 عَنْهُمَا إِلَّا رَجُلٌ وَرَجُلَانِ هَذَا جُلُوسٌ عَلَى أَهْلِ الْفَقَةِ وَظَهَرَ عَصْرُ الْحَقِّ
 بِحَاجَةِ طَرِيقِ الْحَدِيثِ وَكَثِيرٌ مِنَ الْأَحْبَادِ يَتَّبِعُونَ أَهْلَ الْبَصَرِ مَثَلًا وَمَثَلًا
 الْأَقْطَاعِ فِي عَهْدِهِ مِنْهُ فَبَيْنَ الشَّافِعِيِّ وَالْعُلَمَاءِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالْمُتَابِعِينَ

في قضائهم بان شاهد الواحد مع اليقين يقول هذا زيادة على كتاب الله فقال
 الشافعي اثبت عندك انه لا يجوز الزيادة على كتاب الله بخلاف الواحد قائم قال
 قلت ان الوصية للوارث انما هي لقوله صلى الله عليه وسلم لا وصية لوارث

في قضائهم بان شاهد الواحد مع اليقين يقول هذا زيادة على كتاب الله فقال
 الشافعي اثبت عندك انه لا يجوز الزيادة على كتاب الله بخلاف الواحد قائم قال
 قلت ان الوصية للوارث انما هي لقوله صلى الله عليه وسلم لا وصية لوارث

في قضائهم بان شاهد الواحد مع اليقين يقول هذا زيادة على كتاب الله فقال
 الشافعي اثبت عندك انه لا يجوز الزيادة على كتاب الله بخلاف الواحد قائم قال
 قلت ان الوصية للوارث انما هي لقوله صلى الله عليه وسلم لا وصية لوارث

في قضائهم بان شاهد الواحد مع اليقين يقول هذا زيادة على كتاب الله فقال
 الشافعي اثبت عندك انه لا يجوز الزيادة على كتاب الله بخلاف الواحد قائم قال
 قلت ان الوصية للوارث انما هي لقوله صلى الله عليه وسلم لا وصية لوارث

في مثل ذلك الحديث فترك القسمة باقوالهم ما لم يتفقوا قاله
 رجال نخرج رجال منها انه راكوا من الفقهاء يتخاطبون الذي لم يسو الشرا
 بالقياس الذي اثبت فلا يميزون احداهما من الاخر يسمى تارة بالاحتشاش واخر
 بالراي ان يصيب في حرج ومصلحة على الحكم انا القياس يخرج العلة من الحكم
 المنصوص يدار عليها الحكم فابطل هذا النوع انما ابطال وقال من استحسن
 فانه اراد ان يكون شاعرا حكا العبد شرح مختصر لاصول مثاله في التيم
 اخر فقا قاموا مظنة الرشده هو بلون خمس وعشرين سنة مقا وقالوا اذا بلغ
 التيم هذا العمر سلم اليه قالوا هذا استحسان والقياس ان يسلم اليه بالجملة
 فلما راي في صيغ الاوائل مثل هذا الاموال اخذ الفقه من الراس فاشتبس
 الاصول وفرع الفروع وصنف الكتب فاجاد وفاد واجتمع عليه الفقهاء
 وتصرفوا اختصا وشرحا استبدلوا وتخرجوا بقرقوا في البلاد فكان
 هذا من هب الشافعي والله اعلم انه كان من العلماء في عصر سعيد بن
 المسيب و ابراهيم الزهري وفي عصر مالك وسفيان بعد ذلك
 قوم يكرهون الخوض بالراي ويهابون الفتيا والاستنباط
 الا لضرورة لا يجدون منها بما او كان اكبرهم رواية حديث

في مثل ذلك الحديث فترك القسمة باقوالهم ما لم يتفقوا قاله
 رجال نخرج رجال منها انه راكوا من الفقهاء يتخاطبون الذي لم يسو الشرا
 بالقياس الذي اثبت فلا يميزون احداهما من الاخر يسمى تارة بالاحتشاش واخر
 بالراي ان يصيب في حرج ومصلحة على الحكم انا القياس يخرج العلة من الحكم
 المنصوص يدار عليها الحكم فابطل هذا النوع انما ابطال وقال من استحسن
 فانه اراد ان يكون شاعرا حكا العبد شرح مختصر لاصول مثاله في التيم
 اخر فقا قاموا مظنة الرشده هو بلون خمس وعشرين سنة مقا وقالوا اذا بلغ
 التيم هذا العمر سلم اليه قالوا هذا استحسان والقياس ان يسلم اليه بالجملة
 فلما راي في صيغ الاوائل مثل هذا الاموال اخذ الفقه من الراس فاشتبس
 الاصول وفرع الفروع وصنف الكتب فاجاد وفاد واجتمع عليه الفقهاء
 وتصرفوا اختصا وشرحا استبدلوا وتخرجوا بقرقوا في البلاد فكان
 هذا من هب الشافعي والله اعلم انه كان من العلماء في عصر سعيد بن
 المسيب و ابراهيم الزهري وفي عصر مالك وسفيان بعد ذلك
 قوم يكرهون الخوض بالراي ويهابون الفتيا والاستنباط
 الا لضرورة لا يجدون منها بما او كان اكبرهم رواية حديث

في مثل ذلك الحديث فترك القسمة باقوالهم ما لم يتفقوا قاله
 رجال نخرج رجال منها انه راكوا من الفقهاء يتخاطبون الذي لم يسو الشرا
 بالقياس الذي اثبت فلا يميزون احداهما من الاخر يسمى تارة بالاحتشاش واخر
 بالراي ان يصيب في حرج ومصلحة على الحكم انا القياس يخرج العلة من الحكم
 المنصوص يدار عليها الحكم فابطل هذا النوع انما ابطال وقال من استحسن
 فانه اراد ان يكون شاعرا حكا العبد شرح مختصر لاصول مثاله في التيم
 اخر فقا قاموا مظنة الرشده هو بلون خمس وعشرين سنة مقا وقالوا اذا بلغ
 التيم هذا العمر سلم اليه قالوا هذا استحسان والقياس ان يسلم اليه بالجملة
 فلما راي في صيغ الاوائل مثل هذا الاموال اخذ الفقه من الراس فاشتبس
 الاصول وفرع الفروع وصنف الكتب فاجاد وفاد واجتمع عليه الفقهاء
 وتصرفوا اختصا وشرحا استبدلوا وتخرجوا بقرقوا في البلاد فكان
 هذا من هب الشافعي والله اعلم انه كان من العلماء في عصر سعيد بن
 المسيب و ابراهيم الزهري وفي عصر مالك وسفيان بعد ذلك
 قوم يكرهون الخوض بالراي ويهابون الفتيا والاستنباط
 الا لضرورة لا يجدون منها بما او كان اكبرهم رواية حديث

في مثل ذلك الحديث فترك القسمة باقوالهم ما لم يتفقوا قاله
 رجال نخرج رجال منها انه راكوا من الفقهاء يتخاطبون الذي لم يسو الشرا
 بالقياس الذي اثبت فلا يميزون احداهما من الاخر يسمى تارة بالاحتشاش واخر
 بالراي ان يصيب في حرج ومصلحة على الحكم انا القياس يخرج العلة من الحكم
 المنصوص يدار عليها الحكم فابطل هذا النوع انما ابطال وقال من استحسن
 فانه اراد ان يكون شاعرا حكا العبد شرح مختصر لاصول مثاله في التيم
 اخر فقا قاموا مظنة الرشده هو بلون خمس وعشرين سنة مقا وقالوا اذا بلغ
 التيم هذا العمر سلم اليه قالوا هذا استحسان والقياس ان يسلم اليه بالجملة
 فلما راي في صيغ الاوائل مثل هذا الاموال اخذ الفقه من الراس فاشتبس
 الاصول وفرع الفروع وصنف الكتب فاجاد وفاد واجتمع عليه الفقهاء
 وتصرفوا اختصا وشرحا استبدلوا وتخرجوا بقرقوا في البلاد فكان
 هذا من هب الشافعي والله اعلم انه كان من العلماء في عصر سعيد بن
 المسيب و ابراهيم الزهري وفي عصر مالك وسفيان بعد ذلك
 قوم يكرهون الخوض بالراي ويهابون الفتيا والاستنباط
 الا لضرورة لا يجدون منها بما او كان اكبرهم رواية حديث

[illegible]

رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عبد الله بن مسعود عن شيء فقال لا أعلم
 ان أحل لك شيئاً حرم الله عليك أو أحرم ما أحله الله لك وقال
 معاذ بن جبل يا أيها الناس لا تقبلوا بالسلام قبل نزوله فإنه لو نيفك المسامحة
 ان يكون فيهم من اذا سئل سئل ودوى نحوه ذلك عن عمرو بن
 عباس بن مسعود في كراهة التكلم في ما لم ينزل قال لا ينبغي لعمرو بن
 ابن يزيد ذلك من فقهه بالبصرة فلا تفت الا بقراءاتنا طرأ سنة فاضية
 فانك ان فعلت شيئاً لك هلكت واهلك قال ابو نصر لما قدم ابوسنة
 البصرة اتيت انا واحسن فقال للحسن انت احسن ما كان أحد بالبصرة احب الي
 لقاء منك وذلك انه بلغني انك تفتي برأيت فلا تفت برأيك الا ان
 يكون سنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم او كتاب من رآه قال ابن
 ان العالم يضل فيما بين الله وبين عباده فليطلب لنفسه الخير وسئل الشيخ
 كيف كنتم تصنعون اذا سئلتم قال على الخبر
 وقعت كأن اذا سئل الرجل قال لصاحبها فتم فلا يزال
 حتى يرجع الى الاول وقال الشعبي ما حدثك هؤلاء عن رسول
 صلى الله عليه وسلم فخذ به وما قالوه برأهم فالفه في الحشر

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الذي جاء به الهدى والبرهان

وهنا دواحمد بن حنبل وامحقق راهوي والفضل بن كين وعلى الله
واقرانهم هذه الطبقة هي الطائفة الاولى من طبقات المحدثين فرجع المحققون
منهم بعد احكام فن الرواية ومعرفة مراتب الاحاديث الى الفقهاء فليكن
عندهم من الراي ان يجمع على تقليد رجل من ماضي ما يرك من الاحاديث
والا فلنا المناقضة لكل واحد من تلك المذاهب فخذوا يستعنوا احاديث
النبي صلى الله عليه وسلم واثار الصحابة والتابعين والمجتبهين على قوا
احكامها في نفوسهم انا ابنها لك في كلامك ليسير كان عندهم ان اذا
وجد في المسئلة قران ناطق فلا يجوز القول منه بغيره واذا كان غامضا
محملا الوجوه فالسنة قاضية عليه فاذ لم يجد في كتاب الله اخذ السنة
رسول الله صلى الله عليه وسلم سواء كان مستفيضاً او ائيين الفقهاء او
يكون مختصاً باهل بلد او اهل بيت او بطريق واحد وسواء عمل الصنف والفقهاء
او لم يعملوا به فممكن في المسئلة جمل فلا يتبع فيها خلاف انما اذا كان الاجم
احد من المجتهدين اذا افرغوا خبرهم في تتبع الاحياء ونحو الحديث في المسئلة
حديثاً اخذوا بقول جماعة من الصحابة والتابعين لا يتقية في تقوم
قوم لا يلدون بل كما كان يفعل من قبلهم فليست جهلوا الفقهاء

هذا هو المتن الذي هو في نسخة
من نسخة بخط الشيخ الفاضل
الشيخ الفاضل

هذا هو المتن الذي هو في نسخة
من نسخة بخط الشيخ الفاضل
الشيخ الفاضل

هذا هو المتن الذي هو في نسخة
من نسخة بخط الشيخ الفاضل
الشيخ الفاضل

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, likely providing commentary or additional context related to the main text.

على من هو المتبع وان اختلفوا اهل المجد اعلمهم علما واورسهم وورا
القرهم صبطا وواشتهر عنهم فان جد شيئا يستوفيه قول لا في مسئلة ذاب
قوانين فاعجزوا عن ذلك ايضا تاملوا في عموم الكتاب الستة بما اتمها واقضاء
وحملوا نظير المسئلة عليها فابحوا اذا كانت متقاربة في بادئ الامر لا يعتد
على قواعد من الاصول لكن على ما يخلص الفهم ثم يلج الصل كما ان لا يفرق
عد الرواة ولا حالهم ولا كبر اليقين الذي يقفه وقول الناس كما ينهنا على ذلك
في بناء حال الصنفا وكانت هذه الاصول مستخرجة من ضيع الاوائل وتصرح
وعن ميوزين مهران قال كان ابو بكر اذا ورد عليه الخصم في كتاب الله فان وجد
ما يقضون به قضى به ان لم يكن في الكتاب ومن علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فمهرنته
اجبا خرج فسال المسألة وقال اتاني كذا وكذا فمهرنته رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى
بقضاء فمهرنته اليه الفهم كلهم يذكر من رسول الله صلى الله عليه وسلم في قضائه
فيقول ابو بكر الحمد لله الذي جعل فتيا من يحفظ على نبينا فمهرنته اعيان ان يحمد في
من رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه جميع رؤوس الناس وخيارهم
فاستشارهم فاذا اجتمع رأيهم على امر قضى به وعن شرح ان عمر بن الخطاب
كتب اليه ان جعلك تشرف في كتاب الله فاقض به ولا يفتك عنه الرجا فان جاءك

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion or providing further details in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the discussion or providing further details in Arabic script.

اور قتادہ کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری سنت کو چھوڑ دے وہ میری امت سے نہیں ہے۔
 اور قتادہ کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری سنت کو چھوڑ دے وہ میری امت سے نہیں ہے۔
 اور قتادہ کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری سنت کو چھوڑ دے وہ میری امت سے نہیں ہے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فلان وعن قتادة قال حدثنا ابن
 سيرين رجلا حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال قال فلان كذا وكذا فقال
 ابن سيرين ائله عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول قال فلان كذا وكذا وعن
 الاوزاعي قال كتب عمر بن عبد العزيز الى الراي لا حد في كتاب الله انما راي
 الاية فيما لم ينزل فيه كتاب فتمتضيه سنة عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لا راي لاحد سنة سنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن
 الاعمش قال كان ابراهيم يقول يقوم عن يسافحة شاة عن جميع الزيا
 عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قامه عن يمينه فاخذ به وعن
 الشيعة جاءه رجل يسئله عن شيء فقال كان ابن مسعود يقول فيه كذا وكذا
 قال خبرني انت برأيت فقال لا تعجبون من هذا اخبرني عن ابن مسعود
 ويشدني عن راي وديني ائت عند من ملك والله لان اعني بعنية
 احب الى من ان اخبرك برأيي اخرج هذه الآثار كلها الدارني واخرج
 الترمذي عن ابي اسائب قال سمعت ابا عبد الله يقول قال رجل من بني تميم في الراي
 اشعر سول الله صلى الله عليه وسلم يقول ابو حنيفة هو مثله قال
 الرجل فانه قد روي عن ابراهيم النخعي انه قال لا شعار مثله قال ترا وكيعا

اور قتادہ کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری سنت کو چھوڑ دے وہ میری امت سے نہیں ہے۔
 اور قتادہ کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری سنت کو چھوڑ دے وہ میری امت سے نہیں ہے۔
 اور قتادہ کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری سنت کو چھوڑ دے وہ میری امت سے نہیں ہے۔
 اور قتادہ کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری سنت کو چھوڑ دے وہ میری امت سے نہیں ہے۔
 اور قتادہ کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری سنت کو چھوڑ دے وہ میری امت سے نہیں ہے۔

اور قتادہ کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری سنت کو چھوڑ دے وہ میری امت سے نہیں ہے۔
 اور قتادہ کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری سنت کو چھوڑ دے وہ میری امت سے نہیں ہے۔
 اور قتادہ کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری سنت کو چھوڑ دے وہ میری امت سے نہیں ہے۔

19

[illegible]

بقية محمد بن ادریس و تركت كتابي قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ما كتابك قال صحيح البخار و لم ي زال من الشرف و القبول
 و هجلا لا توافو ثانيا هم مسلم النيشاوري و خجريد الصالح
 الجمع عليها بين الحديث المتصلة المرفوعة مما يستنبط منها السنة
 و اراد تقريبها الى الاذهان و تسهيل الاستنباط منها فرتب ترتيبا
 جيدا و جمع طرق كل حديث في موضع واحد ليتضح اختلاف
 المنون و تشعب الاسانيد و ما يكون و جمع بين المختلفات فلم يدع الى
 معرفة بكسا العرب عندها في الاعراض عن السنة غيرها و تالها ثم ابي
 داود و السجستاني و كان هو جمع الاحاديث التي استدل بها الفقهاء
 و دارت فيهم و بنى عليها الاحكام علماء الامم و صنف ستة و جمع
 فيها الصحيح و الحسن و اللين الصالح للمعنى قال ابو داود و ما ذكرت في
 كتابي حديثا اجمع الناس على تركه و ما كان منها ضيعنا صرح بضعف
 كان فيه بين علته يبينها بوجه يعرفها انما في هذا الشا و ترجم على
 كل جدي بما قد استنبط منه علم و هب اليه ذاك و صرح الغزالي
 و غيره بان كتابه في التجهيز و رايهم ابو عيسى الترمذي كان استحسن

في هذا الكتاب من فوائد كثيرة و من جملة ما فيه ما لا يحصى من احاديث
 صحيحة و حسنة و من جملة ما فيه ما لا يحصى من احاديث
 صحيحة و حسنة و من جملة ما فيه ما لا يحصى من احاديث

في هذا الكتاب من فوائد كثيرة و من جملة ما فيه ما لا يحصى من احاديث
 صحيحة و حسنة و من جملة ما فيه ما لا يحصى من احاديث

في هذا الكتاب من فوائد كثيرة و من جملة ما فيه ما لا يحصى من احاديث
 صحيحة و حسنة و من جملة ما فيه ما لا يحصى من احاديث

في هذا الكتاب من فوائد كثيرة و من جملة ما فيه ما لا يحصى من احاديث
 صحيحة و حسنة و من جملة ما فيه ما لا يحصى من احاديث

این کتاب در بیان احکام و عقاید و فروع دین است و در بیان احکام و عقاید و فروع دین است

این کتاب در بیان احکام و عقاید و فروع دین است و در بیان احکام و عقاید و فروع دین است

این کتاب در بیان احکام و عقاید و فروع دین است و در بیان احکام و عقاید و فروع دین است

طریقته شیخین حجت بنیاد مایه و طریق ابی و حجت جمع کما
ذهب الیه ذاهب فجمع کلتا الطریقین و زاد علیه مایه ما ذاهب الصحابة
و التابعین و فقهاء الامصار فجمع کتابا جامعاً و اختصر طرق الحلیت
اختصاراً لطیفاً فذكر احداً واحداً و اوجله ماعداً و بین امر کل شیء من انه
صحیح او حسن او ضعیف او منکر بین وجه الضعف لیكون الطالب
على بصيرة من امره فیعرف ما صحر الاعتبار عما دونه و ذکره مستفیض او
غریب و ذکر مذاهب الصحابة و فقهاء الامصار و سمی من یحتاج التبیان
و کنی من یحتاج الکیة و لم یعم خفاء لمن هو من رجال العلم و لذلك
یقال انه کاف للجهت مغنی للمقلد و کان بازاء هؤلاء فی عصره کث
و سفیان بعدهم قوم لا یرکون المسائل الیهما یون المفتیان
یقولون علی الفقهاء الدین فلا بد من اشاعتهم فیها و زیادته
حدیث النبی صلی الله علیه و سلم الرفع الیه حتی قال الشیخ علی مزیة
النبی صلی الله علیه و سلم احب الینافان کان فی زیادة او نقصان
کان علی من دون النبی صلی الله علیه و سلم قال الیراهیم اقول قال علیه
و قال علماة الحنابلة و کان ابن مسعود اذا حدیث عن رسول الله صلی الله علیه

این کتاب در بیان احکام و عقاید و فروع دین است و در بیان احکام و عقاید و فروع دین است

تريد وجهه فقال هكذا ونحو هكذا ونحو وقال عمر حين بعث
رهما من الانصار الى الكوفة انكم تاتون الكوفة فتاتون قوما
لهما ريز بالقمران فياتونكم فيقولون قدم اصحاب محمد قدم اصحاب
محمد فياتونكم فينسألونكم عن الحديث فاقولوا الرواية عن رسول الله
صلى الله عليه وآله قالين عوز كان الشجرة اذا جاءه شيء لقي وكان ابراهيم يقولون
اخرج هذه الاثار الدار فوقع تدوين الحديث والفقه والمسائل
من حاشتهم بموقع من وجه آخر ذلك انه لم يكن عندهم من الاحاديث
والاثار ما يقدرون به على استنباط الفقه على الاصول التي اختارها
اهل الحديث ولم تنشر صدورهم للنظر في اقوال علماء البلد
وجمعها والبحث عنها وانتموا انفسهم في ذلك وكانوا يعتقدون
انهم انهم في الدرجة العليا من التحقيق وكان قلوبهم اميل الى اصحابهم
كما قال علقمة هل احد منهم اثبت من عبدالله وقال ابو حنيفة ابراهيم
افق من سالم وكولا فضل الضميمة لقلت علقمة افق من ابن عمر كان عندهم
من اللفظ واحد وسبعة انتقا البهز من شيء الى شيء ما يقدر فيه على تخرير جواب المسائل
على اقوال اصحابهم وكل ميسر لها خلق لا كل خرب يالديهم فرحون فهدوا

عبد السلام کی خدمت میں
 حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ میں نے تم کو
 اپنے لیے منتخب کیا ہے
 اور تم کو اپنے لیے
 چاہتا ہوں کہ تم میری
 امت میں رہو اور میری
 سنتوں کو اپنائو۔
 اس پر حضور نے فرمایا
 کہ میں نے تم کو اپنے لیے
 چاہا ہے اور تم نے میری
 امت میں رہنے سے انکار کیا
 ہے۔ اس پر حضور نے فرمایا
 کہ میں نے تم کو اپنے لیے
 چاہا ہے اور تم نے میری
 امت میں رہنے سے انکار کیا
 ہے۔ اس پر حضور نے فرمایا
 کہ میں نے تم کو اپنے لیے
 چاہا ہے اور تم نے میری
 امت میں رہنے سے انکار کیا
 ہے۔

فوقیہ دینیہ مدرسہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند

او على قول فلان جواب المسئلة كذا وكذا ويقال لهؤلاء المجتهدين
 في المذهب وعنى هذه الاجتهاد على هذا الاصل من قال من
 حفظ المبسوط كان مجتهدا اى وان لم يكن له علم بالرواية
 اصلا ولا حديثا واحدا فوقه التحريم في كل مذهب مذهب
 وكثر فائى مذهب كان اصحابه مشهورين وسد اليهم القضا
 والافتاء واشتهر نصابهم في الناس ودرسوا درسا ظاهرا
 انتشر في اقطار الارض ولم ينزل ينتشر كل حين و اى مذهب
 كان اصحابه خاملين ولم يولوا القضاء والافتاء ولم يربح
 فيهم الناس ابدا رس بعد حين واعلم ان التحريم على كلام الفقهاء
 وتنبع لفظ الحديث لكل منهما اصل اصيل في الدين ولم ينزل
 المحققون من العلماء في كل عصر ياخذون بهما فتمهم من يقل
 من ذا او يكثر من ذلك ومنهم من يكثر من هذا ويقل من ذلك
 فلا ينبغي ان يحصل امر واحد منهما كما يلقى كما يفعله عامة الفقهاء
 عاتما الحق البحت ان يطابق احدهما بالآخر ان يجبر كل كلا
 وذلك قول الحسن البصري سنتكم الله الذي لا اله الا هو

حاشية على قول الحسن البصري
 في قوله سنتكم الله الذي لا اله الا هو
 يعني انما هو الله الذي لا اله الا هو
 والى ذلك قوله في قوله سنتكم الله الذي لا اله الا هو
 يعني انما هو الله الذي لا اله الا هو

حاشية على قول الحسن البصري
 في قوله سنتكم الله الذي لا اله الا هو
 يعني انما هو الله الذي لا اله الا هو
 والى ذلك قوله في قوله سنتكم الله الذي لا اله الا هو
 يعني انما هو الله الذي لا اله الا هو

حاشية على قول الحسن البصري
 في قوله سنتكم الله الذي لا اله الا هو
 يعني انما هو الله الذي لا اله الا هو
 والى ذلك قوله في قوله سنتكم الله الذي لا اله الا هو
 يعني انما هو الله الذي لا اله الا هو

حاشية على قول الحسن البصري
 في قوله سنتكم الله الذي لا اله الا هو
 يعني انما هو الله الذي لا اله الا هو
 والى ذلك قوله في قوله سنتكم الله الذي لا اله الا هو
 يعني انما هو الله الذي لا اله الا هو

[illegible]

بينهما وبين انغالي والجاني فمن كان من اهل التخريم ينبغي له
ان يحصل من السنن ما يخرجه من مخالفة الصريح الصحيح
ومن ان يقول برأيه في ما فيه حديث او اثر بقدر الطاق ولا ينبغي
لحديث ان يتعمق في القواعد التي احكمها اصحابه وليست بما ضر
عليه الشارع فيرد به حديثا او قياسا صحيحا كروا فيه ادنى
شبهة الارسال والانقطاع كما فعله ابن حزم رد حديث
تخريم المعازف لشائبة الانقطاع في رواية البخاري
على انه في نفسه متصل صحيح فان مثله انما يصار اليه عند
التعارض وكقولهم قلان احفظ الحديث فلان من غيره فيروي
حديثه على حديث غيره لذلك وان كان في الآخر القبح من الرخا
وكان اهتمام جمهور الرواة عند الرواية بالمعنى برؤوس المعاني
دون الاعتبارات التي يعرفها المتعمقون من اهل العربية
فاستدلوا لهم بخوالفاء والواو وتقدم كلامهم
وتأخيرها ومخوذ ذلك من التعميم
وكثيرا ما يعبر الراوي الاخر عن تلك القصة

[illegible]

فيأتي مكان ذلك الحرف بحرف آخر الحقان هما باقى بالروا
 فظاهر ان كلام النبي صلى الله عليه وسلم فان ظهر خطأ خراو دليل
 اخرج وجب المصير اليه ولا ينبغي لمخرج ان يخرج قولا لا يفيد نفس
 كلاما صحابه ولا يفهمه منه اهل العرف والعلماء باللغة ويكون
 بناء على تخريج مناط او حمل نظير المسئلة عليها مما يختلف فيه
 اهل الوجوه وتتعارض الاراء ولو ان اصحابها
 سئلوا عن تلك المسئلة ربما لم يحسموا النظم
 على النظر لما نفع وربما ذكروا علة غير
 خرجه هو وانما جاز التخرج لانه في
 الحقيقة من تقليد المجتهد ولا يتم الا فيما يفهم
 من كلامه ولا ينبغي ان يرد حديثا او اثر قطايق عليه القوم
 لقاعدة استخرجها هو واصحابه كحديث المصراة وكاستقاط
 سهم ذوى القربى فان رعايتا الحديث او جبن من رعايت تلك
 القاعدة المخرجة الى هذا المعنى ابتداء البشافة حيث قال هما
 قلت من قولنا واصلت من اصل فبلغ عن رسول الله صلى الله

انما هو من كلام النبي صلى الله عليه وسلم
 في قوله واصلت من اصل فبلغ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في قوله واصلت من اصل فبلغ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في قوله واصلت من اصل فبلغ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

في قوله واصلت من اصل فبلغ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في قوله واصلت من اصل فبلغ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في قوله واصلت من اصل فبلغ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في قوله واصلت من اصل فبلغ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

في قوله واصلت من اصل فبلغ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في قوله واصلت من اصل فبلغ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في قوله واصلت من اصل فبلغ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في قوله واصلت من اصل فبلغ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه السلام خلاف ما قلت فالقول ما قاله صلى الله عليه وسلم
ومن شواهد ما نحن فيه ما صدر به الامام ابو سليمان الخطابي
كتابه معالم السنن حيث قال رايت اهل العلم في زماننا قد حصل
خبرين وانقسموا الى فرقتين اصحاب حديث واثر واهل فقه
ونظر وكل واحدة منهما لا تقبض عن اختها في الحاجة ولا يستغنى
عنها في درك ما نحوه من البيعة والارادة لان الحديث بمنزلة
الاساس الذي هو الاصل والفقه بمنزلة البناء الذي هو كالفروع
وكل بناء لم يوضع على قاعدة اساس فهو منهدم وكل اساس
خلا عن بناء وعمارة فهو قفر وخراب وجد هذين الفريقين
على ما بينهم من التناهي في المحليين والتقارب في المنزليين وعموم
الحاجة من بعضهم الى بعض وشمول الفاقة اللازمة لكل منهم
الى حصة اخوانا منه اجرين على سبيل الحق يلزوم التناصر والتعاون
غير متظاهرين فاما هذه الطبقة الذين هم اهل الحديث
والاثر فان الاكثرين منهم انما كداهم الروايات وجمع الطرقات
وطلب الغريب والشاذ من الحديث الذي اكثره موضوع ومقلوب

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

لا يراعون المتون ولا يفهمون المعاني ولا يستنبطون سرائرها ولا
 يستخرجون ركايزها وفقرها ورسماءها بوال الفقهاء فتناولوهم
 بالطعن وادعوا عليهم مخالفة السان ولا يعلمون انهم عن مبلغ
 دافئ من العاصر قاصرون ويسوء القول فيهم اثمون اما الطبقة
 الاخرى وهم اهل الفقه والنظر فان اكثرهم لا يعرجون من الحديث
 الا على اقله ولا يكادون يميزون صحيحه من سقيه ولا يعرفون
 جيدة عن رديه ولا يعيرون بما بلغهم من ان يحتجوا به على
 خصومهم اذا وافق مذاهبيهم التي يتخلون بها ووافق اراهم
 يعتقدونها وقد اصطلحوا على مواضعته بغير حق في قول الجبر الضعيف
 والحديث المنقطع اذا كان ذلك قد اشتهر عندهم وتعاورته
 لاس فيليبينهم من غير تثبت في اوثقين لا علم ينفعان ذلك زلة من الزلل
 وعيافيه وهو لا وفقنا الله وليا هم لو حكموا له عن واحد من رؤسا
 مذاهبيهم وزعماء تخلصهم قول يقول بان جهنم من قبل نفس طلبوا
 فيه الثقة واستبرقوا العهدة فخذ صاحبها لك لا يعتمدون وفي
 مذهب الاماكن من مائة ابن القاسم والا شهاب وضربا من مائة

لا يراعون المتون ولا يفهمون المعاني ولا يستنبطون سرائرها ولا
 يستخرجون ركايزها وفقرها ورسماءها بوال الفقهاء فتناولوهم
 بالطعن وادعوا عليهم مخالفة السان ولا يعلمون انهم عن مبلغ

لا يراعون المتون ولا يفهمون المعاني ولا يستنبطون سرائرها ولا
 يستخرجون ركايزها وفقرها ورسماءها بوال الفقهاء فتناولوهم
 بالطعن وادعوا عليهم مخالفة السان ولا يعلمون انهم عن مبلغ

٣٩

لا يراعون المتون ولا يفهمون المعاني ولا يستنبطون سرائرها ولا
 يستخرجون ركايزها وفقرها ورسماءها بوال الفقهاء فتناولوهم
 بالطعن وادعوا عليهم مخالفة السان ولا يعلمون انهم عن مبلغ

لا يراعون المتون ولا يفهمون المعاني ولا يستنبطون سرائرها ولا
 يستخرجون ركايزها وفقرها ورسماءها بوال الفقهاء فتناولوهم
 بالطعن وادعوا عليهم مخالفة السان ولا يعلمون انهم عن مبلغ

لا يراعون المتون ولا يفهمون المعاني ولا يستنبطون سرائرها ولا
 يستخرجون ركايزها وفقرها ورسماءها بوال الفقهاء فتناولوهم
 بالطعن وادعوا عليهم مخالفة السان ولا يعلمون انهم عن مبلغ

للرجل ان يتساهل في امر نفسه ويساهل غيره في حقه فياخذ
 منهم الزيف وتقضى لهم من لا عيب هل يجوز ان يفعل ذلك فتق
 غيره اذا كان نائبا عنه كولي الضعيف وصي اليتيم ووكيل الغائب
 وهل يكون له ذلك منه اذا فعله الاخيانة للعهد اخفايا للذمة
 فهذا هو ذلك اما عيان حسي واما عيانا مثل ولكن اقواما عسما استلوا
 طريق الحق واستطالوا المدة في ذلك الخط واجبوا عجلة النيل فاختصروا
 طريق العلم واقتصروا على تنق وحرف منتزعة من معاصي اصول
 الفقه سموها عللا وجعلوها شعارا لانفسهم في التزم برسم العلم
 واخذوها حجة عند لقاء خصومهم ونصبوها دريئة للخوض
 والجدال يتناظرون بها ويتلاطفون عليها وعند
 التصاد سرعنها قد حكم للغالب بالخذق والتبريز
 فهو الفقيه المذكور في عصره والرئيس المعظم في بلد
 هذا وقد شرع الشيطان حيلة لطيفة بلبغ منهم مكية بليغة فقال لهم
 هذا الذي يمدكم علم قصير بضا منجاة لا تفي بمبلغ الحاجة والكفاية
 فاستعينوا عليه بالكلام ووصلوه بمقطعات

في حق من يتساهل في امر نفسه ويساهل غيره في حقه فياخذ
 منهم الزيف وتقضى لهم من لا عيب هل يجوز ان يفعل ذلك فتق
 غيره اذا كان نائبا عنه كولي الضعيف وصي اليتيم ووكيل الغائب
 وهل يكون له ذلك منه اذا فعله الاخيانة للعهد اخفايا للذمة
 فهذا هو ذلك اما عيان حسي واما عيانا مثل ولكن اقواما عسما استلوا
 طريق الحق واستطالوا المدة في ذلك الخط واجبوا عجلة النيل فاختصروا
 طريق العلم واقتصروا على تنق وحرف منتزعة من معاصي اصول
 الفقه سموها عللا وجعلوها شعارا لانفسهم في التزم برسم العلم
 واخذوها حجة عند لقاء خصومهم ونصبوها دريئة للخوض
 والجدال يتناظرون بها ويتلاطفون عليها وعند
 التصاد سرعنها قد حكم للغالب بالخذق والتبريز
 فهو الفقيه المذكور في عصره والرئيس المعظم في بلد
 هذا وقد شرع الشيطان حيلة لطيفة بلبغ منهم مكية بليغة فقال لهم
 هذا الذي يمدكم علم قصير بضا منجاة لا تفي بمبلغ الحاجة والكفاية
 فاستعينوا عليه بالكلام ووصلوه بمقطعات

[illegible][illegible]

١٠٠

وكان من خبر لعاقة انه كان في المسائل الاجماعية التي لا اخلا
 فيها بين المسلمين اويين جمهور المجتهدين يقدرون الاضا الشرع
 يتعلون صفة الوضوء والغسل واحكام الصلوة والزكاة ونحو ذلك من اياتهم
 او معلوم بلا دهر فمشيوا على ذلك اذا وقعت لهم اقامة استفتوا
 اي مفتي وجدا من غير تخير من ههنا قال ابن الهمام في آخر التخرير كانوا يستفتون
 مرة واحدة غير غير ملتزمين مفتي لحد انتهى ما العلماء فكانوا على
 مرتبتين منهم من اتبع الكتاب والسنة الاثار حتى حصل بالقوة الفقه
 من الفعل ملكة ان ينتص مفتيا في الناس في جميع الوقائع غالبا حيث يكون جوابه
 اكثر مما يتوقف فيه يختصر باسم المجتهد هذا الاستعداد يحصل تارة باستفرا
 الجهد فجميع الروايات فانهم اكثر من الاحكام في ابتعاد وكثيرتها في اثار الصحاح
 والتابعين تبع التابعين مع ما لا ينفك عنه للعامل العار بال لغة من معرفة
 مواقع الكلام وحسن العلم بالانوار من معرفة طرق الجمع بين المختلفات
 ترتيب الدلائل ونحو ذلك كحال الامامين القدرتين احمد بن محمد بن حنبل
 واسحق بن هويبه وتارة بالحكام طرق التخرير وضبط الاصول للمروية
 في كل باب باب عن مشايخ الفقه من الضوابط والقواعد من جملة ما

في كتابي في بيان ما في المسائل الاجماعية التي لا اخلا
 فيها بين المسلمين اويين جمهور المجتهدين يقدرون الاضا الشرع
 يتعلون صفة الوضوء والغسل واحكام الصلوة والزكاة ونحو ذلك من اياتهم

في كتابي في بيان ما في المسائل الاجماعية التي لا اخلا
 فيها بين المسلمين اويين جمهور المجتهدين يقدرون الاضا الشرع
 يتعلون صفة الوضوء والغسل واحكام الصلوة والزكاة ونحو ذلك من اياتهم
 او معلوم بلا دهر فمشيوا على ذلك اذا وقعت لهم اقامة استفتوا
 اي مفتي وجدا من غير تخير من ههنا قال ابن الهمام في آخر التخرير كانوا يستفتون
 مرة واحدة غير غير ملتزمين مفتي لحد انتهى ما العلماء فكانوا على
 مرتبتين منهم من اتبع الكتاب والسنة الاثار حتى حصل بالقوة الفقه
 من الفعل ملكة ان ينتص مفتيا في الناس في جميع الوقائع غالبا حيث يكون جوابه
 اكثر مما يتوقف فيه يختصر باسم المجتهد هذا الاستعداد يحصل تارة باستفرا
 الجهد فجميع الروايات فانهم اكثر من الاحكام في ابتعاد وكثيرتها في اثار الصحاح
 والتابعين تبع التابعين مع ما لا ينفك عنه للعامل العار بال لغة من معرفة
 مواقع الكلام وحسن العلم بالانوار من معرفة طرق الجمع بين المختلفات
 ترتيب الدلائل ونحو ذلك كحال الامامين القدرتين احمد بن محمد بن حنبل
 واسحق بن هويبه وتارة بالحكام طرق التخرير وضبط الاصول للمروية
 في كل باب باب عن مشايخ الفقه من الضوابط والقواعد من جملة ما

في كتابي في بيان ما في المسائل الاجماعية التي لا اخلا
 فيها بين المسلمين اويين جمهور المجتهدين يقدرون الاضا الشرع
 يتعلون صفة الوضوء والغسل واحكام الصلوة والزكاة ونحو ذلك من اياتهم

اور اس قدر جو بھون اور انکار
 ملاحظہ ہو جو اس قدر حاصل ہو
 کہ امام ابو یوسف اور حنفی
 کی حالت تھا اور بعض علماء اس قدر
 ہی حال تھا کہ بعض علماء اس قدر
 اور حدیث حاصل کر کے اس قدر
 اور حدیث حاصل کر کے اس قدر
 اور حدیث حاصل کر کے اس قدر
 اور حدیث حاصل کر کے اس قدر

من اللسان والآثار كحال الامامين القدر وتيزي يوسف وعبد
 بن الحسن ومنهم من حصل له من معرفة القرآن والسنن
 ما يتمكن به من زوس الفقه وامهات مسائله با دلتها التفصيلية
 وحصل له من غالب الراي ببعض المسائل الاخرى من ادلتها
 وتوقف في بعضها واحتاج في ذلك الى مشاورة العلماء لانه لم
 يتكامل به الادوات كما يتكامل للمجتهد المطلق فهو مجتهد في
 البعض غير مجتهد في البعض وقد تواتر عن الصحابة والتابعين
 انهم كانوا اذا بلغهم الحديث يعملون به من غير ان يلاحظوا
 شرطاً وتعد المائتين ظهروا فيهم التمهيد للجهتد بزبانهم
 وقل من كان لا يعتمد على مذهب مجتهد بعينه وكان هذا
 هو الواجب في ذلك الزمان وسبب ذلك ان المشتغل بالفقه
 لا يخلو عن حالتين احدهما ان يكون اكبرهم مقراً المسائل التي
 اجاب فيها المجتهد ومن قبل ادلتها التفصيلية نقد وتقرير احدها
 وتوجيه بعضها بعض هذا هو خبير لا يتم له الايام يتاسى به قد كفى مؤثر في
 المسائل وايراد الكائل في كل باب في سبعين به في ذلك ثم يشتغل بال

بعض من حصل له من زوس الفقه وامهات مسائله با دلتها التفصيلية
 وحصل له من غالب الراي ببعض المسائل الاخرى من ادلتها
 وتوقف في بعضها واحتاج في ذلك الى مشاورة العلماء لانه لم
 يتكامل به الادوات كما يتكامل للمجتهد المطلق فهو مجتهد في
 البعض غير مجتهد في البعض وقد تواتر عن الصحابة والتابعين
 انهم كانوا اذا بلغهم الحديث يعملون به من غير ان يلاحظوا
 شرطاً وتعد المائتين ظهروا فيهم التمهيد للجهتد بزبانهم
 وقل من كان لا يعتمد على مذهب مجتهد بعينه وكان هذا
 هو الواجب في ذلك الزمان وسبب ذلك ان المشتغل بالفقه
 لا يخلو عن حالتين احدهما ان يكون اكبرهم مقراً المسائل التي
 اجاب فيها المجتهد ومن قبل ادلتها التفصيلية نقد وتقرير احدها
 وتوجيه بعضها بعض هذا هو خبير لا يتم له الايام يتاسى به قد كفى مؤثر في
 المسائل وايراد الكائل في كل باب في سبعين به في ذلك ثم يشتغل بال

من اللسان والآثار كحال الامامين القدر وتيزي يوسف وعبد
 بن الحسن ومنهم من حصل له من معرفة القرآن والسنن
 ما يتمكن به من زوس الفقه وامهات مسائله با دلتها التفصيلية
 وحصل له من غالب الراي ببعض المسائل الاخرى من ادلتها

والتجميع ولولا هذا الامام صعب عليه لا معنى لارتكاب ما صعب
 مع امكان الامر اليسهل ولا بد لهذا المقتدر المجيز شيئا مما سبق اليه فانه
 يستدرك عليه شيئا فان كان استدراكه اقل من موافقة عدل اصحاب الوجوه في المذهب
 وان كان اكثر لم يعد تفردا في المذهب وكان مع ذلك منتسبا الى صاحب
 المذهب في الجملة مما زاد من ايتسافه امام اخر في كثير من اصول مذهب
 وفروعه ويوجد مثل هذا بعض مجتهدات لم يستوف الجواب فيها اذا لم يفت
 والباي مفتوح في اخذها من الكتاب السنة اثار السلف من غير اعتماد
 امامه ولا كنهها قليلة بالنسبة الى ما سبق بالجواب
 فيه وهذا هو المجتهد المطلق المنتسب وتاينها ان يكون
 اكبرهم معرق المسائل التي يستفتيها المستفتون
 مما لم يتكلم فيه المتقدمون وحاجته الى امام ياتسبى
 به في الاصول الممهدة في كل باب باب اشده من حاجته
 الاول لان مسائل الفقه متعاقبة متشابهة فروعها يتعلق
 بامها فتأفلوا ابتداء هذا بنقد مذاههم وتنقيح اقوالهم لكان
 ملتزما لما لا يطيقه ولا يقرع منه طول عمره فلا سبيل الى ما به

في هذا المذهب من غير ان يكون له في المذهب
 من غير ان يكون له في المذهب من غير ان يكون له في المذهب

في هذا المذهب من غير ان يكون له في المذهب
 من غير ان يكون له في المذهب من غير ان يكون له في المذهب

في هذا المذهب من غير ان يكون له في المذهب
 من غير ان يكون له في المذهب من غير ان يكون له في المذهب

لنفوس قليلة وهم مع ذلك كانوا مقتدين لمشائخهم معتدين
 عليهم ولكن لكثرة تصرفاتهم في العلم صاروا مستقلين وبالجملة
 فالتمذهب للمجتهدين سر الله تعالى العلماء وجميعهم من حيث
 يشعرون ولا يشعرون ومن شواهد ما ذكرناه كلام الفقيه ابن
 زياد الشافعي اليميني في فتاواه حيث سئل عن مسئلتين جابت فيهما
 بلقيني بخلافه هب الشافعي فقال في الجواب انك تعرف توجيها كلام
 البلقيني ما لم تعرف درجة في العلم فانه امام مجتهد مطلق منتسب
 غير مستقل من اهل التخريج والترجيح اعني بالمطلق المنتسب منزله
 اختيار وترجيح يخالف المراجع في هذا العلم الذي ينتسب اليه
 وهذا حال كثير من جهابذة اكابر اصحاب الشافعي من المتقدمين والمتأخرين
 وسيأتي ذكرهم وترتيب درجاتهم ومن نظر لبلقيني في مسائل
 المجتهدين المطلقين المنتسبين تليده الولى ابو زرعة فقال قلت
 مرة لشيخنا الامام البلقيني ما يقصر بالشريعة في الدين السبكي عن
 الاجتهاد وقد استكمل الله وكيف يقلد قال ولما ذكره اى شيخه
 البلقيني استحياء منه لما اردت ان ارتب على ذلك فسكت فاعند

في هذا الخبر ما يدل على ان المجتهدين المطلقين المنتسبين
 في هذا العلم هم الذين هم مع ذلك كانوا مقتدين
 بالمشائخ المعتدين عليهم ولكن لكثرة تصرفاتهم
 في العلم صاروا مستقلين وبالجملة فالتمذهب للمجتهدين

في هذا الخبر ما يدل على ان المجتهدين المطلقين المنتسبين
 في هذا العلم هم الذين هم مع ذلك كانوا مقتدين
 بالمشائخ المعتدين عليهم ولكن لكثرة تصرفاتهم
 في العلم صاروا مستقلين وبالجملة فالتمذهب للمجتهدين

في هذا الخبر ما يدل على ان المجتهدين المطلقين المنتسبين
 في هذا العلم هم الذين هم مع ذلك كانوا مقتدين
 بالمشائخ المعتدين عليهم ولكن لكثرة تصرفاتهم
 في العلم صاروا مستقلين وبالجملة فالتمذهب للمجتهدين

في هذا الخبر ما يدل على ان المجتهدين المطلقين المنتسبين
 في هذا العلم هم الذين هم مع ذلك كانوا مقتدين
 بالمشائخ المعتدين عليهم ولكن لكثرة تصرفاتهم
 في العلم صاروا مستقلين وبالجملة فالتمذهب للمجتهدين

[illegible]

ان الامتناع من ذلك ما هو الا للوظائف التي قد تطلب للفقهاء على المذا
الاربع واثني عشر من خبير عن ذلك واجتهاد لم ينله شئ من ذلك
وحرم ولاية القضاء واعتنع الناس من استفتائية واسب
للبدعة فتبسم ووافقني على ذلك انتهى قلت اما ان
فلا اعتقد ان المانع لهم من الاجتهاد ما اشار اليه جاشنا
من نصيهم العلى عن ذلك وان يتركوا الاجتهاد مع قدرتهم
عليه لغرض القضاء والاسباب هذا ما لا يجوز لاحد ان يعقده
فيهم وقد تقدم ان الراجح عند الجمهور وجوب الاجتهاد في
مثل ذلك وكيف ساء للولى نسبتهم الى ذلك ونسبة
البلقينى الى موافقته على ذلك وقد قال الجلال السيوطي
في شرح التبيين في باب الطلاق والفظوم ما وقع للائمة من
الاجتهاد فيصحب في كل موضع ما ادى اليه اجتهادهم
في ذلك الوقت وكان المصنف يعني صاحب التبيين من
الاجتهاد بالحل الذي لا ينكر وصريح غير واحد من الائمة ^{الصالحين} بارادتهم
وامام الحرمين والقرا بلغوا تيرة الاجتهاد المطلوب ما وقع في فتاوى ابن الصلاح منهم

[illegible][illegible]

۴۰ کراچی کے ممبران

[illegible]

از اوئی که در دور و گون بی نصیب است از
 وفای او چنانچه در وقت که او در میان
 ساکنین خلاص می شود و بنویسند که او
 یکی از آنهایی است که او را در میان
 این بزرگوار و بزرگوار و بزرگوار
 این بزرگوار و بزرگوار و بزرگوار

میں نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے کہ اس نے

[illegible]

في كتابه في بيان ما كان عليه حال المسلمين في زمانه من الضعف والهم
 والهم في الدين والسياسة في زمانه من الضعف والهم في الدين والسياسة
 في زمانه من الضعف والهم في الدين والسياسة في زمانه من الضعف والهم
 في الدين والسياسة في زمانه من الضعف والهم في الدين والسياسة في زمانه
 من الضعف والهم في الدين والسياسة في زمانه من الضعف والهم في الدين والسياسة

فانه يخرج بذلك عن كونه شافيا ولا ينقل قوله في كتابه المذهب علم
 احد بل هو هذا التبع من الاصل الا باجتناب جري الطرفة كان شافيا مستقرا
 وهذا قال الرافعي وغيره لا يعد تفرده وجها في المذهب انتهى وتعي عند
 احسن مما سلكه الى بؤس رعا لان كلامه يقتضي ان ابن جوير لا يعد شافيا
 وهو دود فقد قال الرافعي في او كتاب الزكاة من الشرح تفرغ ابن جوير لا يعد
 وجها في مذهبنا وان كان معروفا في طبقات اصحاب الشافعي قال النووي
 التذنيبي ذكره ابو عاصم ليعاد في الفقهاء الشافعية قال هو من افراد علماء
 فقهاء الشافعية على الربيع المردى الحسن اعرف ان شافيا من تنسابة الشافعية
 انه جري على طريقتي في الاجتهاد استقراء الادلة وترتيب بعضها على بعض وافر
 اجتهاده اجتهاده واذا خالف احيا لم يمان بالمخالفة ولم يخرج عن طريقتي
 في مسائل ذلك لا يقدح في دخوله في مذهب الشافعية ومن هذا القبيل محمد بن
 اسمعيل البخاري فانه معروفا في طبقات الشافعية ثم ذكره في طبقات الشافعية
 الشيخ تاج الدين السبكي وقال انه ثقة بالحديث والحديث ثقة بالشافعية
 واستدل شيخنا العلامة على ادخال البخاري في الشافعية بذكره في طبقاتهم
 وكلامه الذي ذكرناه شاهدا وذكر الشيخ تاج الدين السبكي في طبقاته

في كتابه في بيان ما كان عليه حال المسلمين في زمانه من الضعف والهم
 والهم في الدين والسياسة في زمانه من الضعف والهم في الدين والسياسة
 في زمانه من الضعف والهم في الدين والسياسة في زمانه من الضعف والهم
 في الدين والسياسة في زمانه من الضعف والهم في الدين والسياسة في زمانه
 من الضعف والهم في الدين والسياسة في زمانه من الضعف والهم في الدين والسياسة

في كتابه في بيان ما كان عليه حال المسلمين في زمانه من الضعف والهم
 والهم في الدين والسياسة في زمانه من الضعف والهم في الدين والسياسة
 في زمانه من الضعف والهم في الدين والسياسة في زمانه من الضعف والهم
 في الدين والسياسة في زمانه من الضعف والهم في الدين والسياسة في زمانه
 من الضعف والهم في الدين والسياسة في زمانه من الضعف والهم في الدين والسياسة

[illegible]

میں مستفرد کر گرامی
 عقیدتیں مستفرد کر گرامی
 لوگ تاج الدین کی کشتی
 ایک ایک پر طبعات میں نہیں
 ایسا ایک کشتی کو کہہ
 ایسا ایک کشتی کو کہہ
 کہ وہی کشتی کو کہہ
 انہوں نے کشتی کو کہہ
 کشتی کو کہہ کشتی کو کہہ
 کشتی کو کہہ کشتی کو کہہ

[illegible]

الادود و سحر و جادوئی و اشیاء کسریه بر کفایتی +

[illegible]

[illegible][illegible]

دوین دہ نور کی اور دہ نور کی کتابیں م
دی جیسا کہ کتاب الام
سک کہ غلطی جاتی
اور تینوں خطوں میں
تو خطوں میں
مستقل ہر خطوں میں
منسوب اور

[illegible]

في استنباطهم واستدراك عليهم وكما اخبرنا شيخنا ابو طاهر محمد بن ابي ابيهم
 عن شيخه المكيبين الشيخ حسن بن علي العجمي الشيخ احمد القلي عن الشيخ محمد بن العاد
 البابل عن ابراهيم بن ابراهيم اللقاني وعبد الرزاق الطبراني عن ابي جلال ابي
 الفضل السيويني عن ابي الفضل المرحلي ابا جابر عن ابي الفرج العزقي عن يونس
 بن ابراهيم الدوسي عن ابي الحسن بن المظفر عن الفضل بن سهل الاسفري
 عن الحافظ النجاشي ابي بكر احمد بن علي الخطيب نا ابو نعيم الحافظ ثنا ابو محمد
 عبد الله بن محمد بن جعفر بن حمدان ثنا عبد الله بن محمد بن يعقوب ثنا
 ابو حاتم غيبة الرازي ثنا يونس بن عبد الاعلى قال قال محمد بن ادراس
 الشافعي الاصل قرآن سنة فان لم يكن فقياس عليها واذا اتصل الحديث
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم صحح الاسناد منه فهو سنة ولا إجماع
 الاكبر من الخبر المفرد والحد يشغل ظاهره واذا احتل المتكلم فماتت فيه ظاهره
 اقلها به واذا تكافأت الحديث فاصحها اسنادا او قبلها وليس المنقطع بشئ
 ما عدا منقطع ابن المسيب لا يقاس اصل على اصل ولا يقال في الاصل كلف
 وانما يقال للفرع لو فاذا صح قياسيها على الاصل صح وقامت به النجاشي
 وثانيها ان جميع الاحاديث والآثار فيحصل احكامها ويتبين لما حقه

[illegible]

ای ابروین سی صغیر که باجم ابرو
چو بزم با برجم دی اور ابرو
اختلالات کم و بیش که در کتب
علمی و دینی آمده اند و در
تو کتب طب و دینی و غیره
بیجا و بیجا علم ابرو
ای که بخواهد که ابرو
چون که بخواهد که ابرو
از دستش بیرون آید و در
نقص و کمال که ابرو
چون در دوزخ و جی دوزخ
ساقبت که ابرو
در دوزخ و جی دوزخ

۵۵
 اور وہ کہہ صفت میں از خود
 جو اور محمدی الذب و عظمیٰ کا نام
 کہہ صفت و محمد صفتی مستقل
 کہہ کہ اور تو بیات میں وہی
 نام کی فعلی بیان کہ کا نام مقام
 میں جو طیب کا بیان کی وہی
 طیب بلکہ طیب بلکہ طیب بلکہ
 طیب بلکہ طیب بلکہ طیب بلکہ

اس بات پر قادر ہے
 اور حق نہیں تھا اور
 اس بار میں حاصل ہوئی
 پہلی ہی سمجھنا کہ اس کی
 معجزاتی سے وہ بار
 جان لیوا سلاح کو اس
 کا بول کرنا کی غیرت
 حق کو اپنے ہونے کا
 دلائل پر اس کے طبعی
 اور اس کے ہونے کا

۵

العقاقير التي لم يسبق بالتكلم فيها وبيان اسباب الامراض
 وعلاماتها ومعالجاتها مما لم يوصله السابقون وزاحم
 الاوائل في بعض ما تكلموا قل ذلك من اوكثر فهو بمنزلة
 المجتهد المطلق المنتسب وان سلم ذلك منهم من غير يقين
 كامل وكان اكثرهم توليد الاشربة والمعاجين من تلك القواعد
 الممهدة كالتمطيط هذه الانفة المتأخرة فهو بمنزلة المجتهد في
 المذهب وكذلك كل من نظم الشعر في هذه الزمت لما ان يقتل
 في ذلك باشعار العرب ويختار اوزانهم وقوافيهم اساليبهم
 او ياشعار العجم فهو بمنزلة المجتهد المستقل ثم ان كان هذا
 الشاعر فخره على انواع من الغزل والتشبيب المدح والمهجو
 الوعظ والى بالحب العجائب في الاستعارات فالبدائع
 ونحوها مما لم يسبق الى مثل بل تنبذ ذلك من بعض ضائهم
 فاخذ النظم بالتغيير فاقبيل الشئ بالشئ واقتدر على نحت
 بحالهم يتكلم فيه من قبل اسلوبا جديدا كنظم المشوى والرباعية
 صغائير الدفيع اعنى كلمة بكامة رجيعة ما في كل بيت بعد الف

اور ان کی فصاحت کے
تعمیل کو اپنی بلاغت و علم کے اعتبار
کے ساتھ بڑی اہل علم و ادب کے
تعمیل و تعلیم کے ساتھ
ان کی فصاحت و علم کے
تعمیل کو اپنی بلاغت و علم کے
تعمیل و تعلیم کے ساتھ
ان کی فصاحت و علم کے
تعمیل کو اپنی بلاغت و علم کے
تعمیل و تعلیم کے ساتھ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

ایسی ہی ہوتی کہ حدیث میں جو ایک کے پاس ہو
 اور عام ہر کوئی حدیث میں اور اندر غم سے
 جو ایک کے نزدیک حدیث میں عام ہیں
 ہو یا ہمارے اور اختلاف میں ایک کوئی حدیث میں
 کہ ایک میں ہی حکم کہ ہمارے ہمارے
 میں عام ہوتی کہ حدیث میں جو ایک کے پاس
 حدیث میں اور ہمارے حدیث میں جو ایک کے پاس
 اختلاف ہوا کہ حدیث میں جو ایک کے پاس

[illegible]

اور امام احمد کا مذہب میں سے
 جو کچھ مذہب میں سے
 اور امام احمد کا مذہب میں سے
 جو کچھ مذہب میں سے
 اور امام احمد کا مذہب میں سے
 جو کچھ مذہب میں سے
 اور امام احمد کا مذہب میں سے
 جو کچھ مذہب میں سے

بعلم الحديث قليل قد يما وحديثا وانما كان فيه المجتهدين في المذهب
 وهذا الاجتهاد اذ من قال دني الشرط للمجتهد حفظ المبسوط
 وقل المجتهدين المنتسب في مذهب مالك وكل من كان منهم بهذه المنزلة
 فانه لا يعقد في جرحها في المذهب كالمجتهد في المذهب الا وكالفاضل الى كبر
 ابن العربي واما مذهب احمد فكان قليلا قد يما وحديثا وكان في المجتهدين
 طبقة بعد طبقة الى ان انقرض في المائة التاسعة واصل المذهب في
 اكثر البلاد اللهم الا ناس قليلون بمصر وبغداد ومنزلته مذهب احمد من
 مذهب الشافعي بمنزلة مذهب علي يوسف وحمد من مذهب الحنيفة الا ان
 مذهب لم يجمع في لتدوين مع مذهب الشافعي كما دون مذهبهما مع مذهب
 الحنيفة فلذلك لم يعقد مذهبها واحدا فيما نرى وآبى الله ان علم وليس تدوين
 مع مذهب عسيرة على من تلقاها على وجهها واما مذهب الشافعي فاكثر المذا
 هب مجتهدا مطلقا ومجتهدا في المذهب واكثر المذا هب اصوليا ومكثما ولو فرها
 مفسر القرآن وشارحا للحديث اسندها اسنادا رواية واقواها ضبطا لنصوص
 الامام واشد هاتين ادين اقوال الامام ووجه الاصحاب اكثرها اعتناء بتجميع
 بعض الاقوال الوجه على بعض كل ذلك لا يخفى على من مارس المذا هب اشتغل

اور امام احمد کا مذہب میں سے
 جو کچھ مذہب میں سے
 اور امام احمد کا مذہب میں سے
 جو کچھ مذہب میں سے
 اور امام احمد کا مذہب میں سے
 جو کچھ مذہب میں سے
 اور امام احمد کا مذہب میں سے
 جو کچھ مذہب میں سے

اور امام احمد کا مذہب میں سے
 جو کچھ مذہب میں سے
 اور امام احمد کا مذہب میں سے
 جو کچھ مذہب میں سے
 اور امام احمد کا مذہب میں سے
 جو کچھ مذہب میں سے
 اور امام احمد کا مذہب میں سے
 جو کچھ مذہب میں سے

اور امام احمد کا مذہب میں سے
 جو کچھ مذہب میں سے
 اور امام احمد کا مذہب میں سے
 جو کچھ مذہب میں سے
 اور امام احمد کا مذہب میں سے
 جو کچھ مذہب میں سے
 اور امام احمد کا مذہب میں سے
 جو کچھ مذہب میں سے

وكان أوائل أصحاب مجتهدين بالاجتهاد المطلق ليس بهم من يقفده
في جميع مجتهداته حتى نشأ ابن سريج فأسرق قواعد التقليد والتخريج ثم حيا أصحها
يمشون في سبيله ونسبوا له على منواله لذلك يعد من المجتهدين على رؤس
المائتين والله أعلم ولا يخفى عليه أيضا أن مادة مذهب الشافعي من الأحاديث
والأثار معدودة مشهورة محدودة ولم يتفق مثل ذلك في مذهب غيره فمن مادة
مذهب كتاب الموطأ وهو وإن كان متقدما على الشافعي فإن الشافعي بنى
عليه مذهب وصححه البخاري وصححه مسلم وكتب أبي داود والترمذي وابن
ماجة والدارقطني ثم مسند الشافعي وسنن النسائي وسنن الدارقطني
وسنن البيهقي وشرح السنن للبيهقي أما البخاري فإنه وإن كان منتسبا إلى
الشافعي موافقا له في كثير من الفقه فقد خالفه أينما في كثير ولذلك لا يعد ما
تفرده به من مذهب الشافعي وأما أبو داود والترمذي فهما مجتهدان منتسبان
إلى أحمد والشافعي وكذلك الحارث بن أبي أسباط والدارقطني فيما تروى والله أعلم وأما
مسلم وأبو العباس فلا ضمير جازع مسند الشافعي إلا ما ذكرناه هم بعد فهم
منفردون لمذهب الشافعي يتأصلون دونهم وإذا أخطأ بما ذكرناه اتفقوا عليه
إن مر عادي مذهب الشافعي يكون محررا ما عمن مناصب الاجتهاد المطلق وإن علم

[illegible][illegible]

اور اسد شافعہ اور سن سنائی
کے مضمون مست بین اور جاری اگرچہ امام
سالی بن امام شافعہ کے تالیفات
مست بین سالی کے خلاف ہی ہے جن
امام شافعہ کے مذہب پر ہیں شافعیوں کے
اور انود اور اور ترمذی و نو حنفی
مطلب بین اور احمد اور اسحق بن حنفی
مست بین اور اسطر ج ابن ماحا
اور دار عینی بن و اسطر ج ابن ماحا
اس امام جامع سند

ما از وجہ ان کجاست سے طریق تہدیک لگے ہے۔ یہاں وہ ملک اور وزارت کے متعلق اس طرح کے طعن و مبالغہ اور زبردست متنازع

في الابل انشائمة زكوة متكلفوا في الجواب فاصلوا انه لا يجب العمل بحد
 غير الفقهاء اذا انسب به باب الرأي وخرجه من صنيعه في ترك الحد المطرقة
 ثم ورد عليهم بحد القهقهة وحديث عد فسا الصوب لا كل ناسيا فتكفروا
 في الجواب امتثال ما ذكرنا كثيرا لا يخفى على المتنوع من لم يبتع لا يفيده لا طائفة
 فضلا عن الاشارة وبكفيك ليدل على هذا قول المحققين في مسألة لا
 يجب العمل بحديث من اشتهر بالضبط والعدالة دون الفقه اذا انسب
 باب الرأي كحديث المصرة ان هذا مذهب عيسى بن ايان واثارة كثير
 من المتأخرين ذهب الكرخي وبقية كثير من العلماء الى عدم اشتراط فقه
 الراوي لتقدم الخبر على لقياس قالوا لم يتقل هذا القول على اصحابنا
 بل المنقول عنهم ان خبر الواحد مقدم على القياس لا ترى انهم عملوا
 بخبر ابي هريرة في الصائحات اذا اكل او شرب ناسيا وان كان مخالفا للقياس
 حتى قال ابو حنيفة لولا الرواية لقلت بالقياس يرشدنا بغير اختلافهم
 كثير من التخرجات اخذوا من صنائعهم ورد بعضهم على بعض وحدث بعضهم
 ان جميع ما يوجد في هذه الشروح الطويلة وكتب الفتاوى المصنفة فهو قول الحقينة
 وصاحبة لا يفرق بين القول المخرج بين ما هو قول الحقينة ولا يحصل

في الابل انشائمة زكوة متكلفوا في الجواب فاصلوا انه لا يجب العمل بحد غير الفقهاء اذا انسب به باب الرأي وخرجه من صنيعه في ترك الحد المطرقة ثم ورد عليهم بحد القهقهة وحديث عد فسا الصوب لا كل ناسيا فتكفروا في الجواب امتثال ما ذكرنا كثيرا لا يخفى على المتنوع من لم يبتع لا يفيده لا طائفة فضلا عن الاشارة وبكفيك ليدل على هذا قول المحققين في مسألة لا يجب العمل بحديث من اشتهر بالضبط والعدالة دون الفقه اذا انسب باب الرأي كحديث المصرة ان هذا مذهب عيسى بن ايان واثارة كثير من المتأخرين ذهب الكرخي وبقية كثير من العلماء الى عدم اشتراط فقه الراوي لتقدم الخبر على لقياس قالوا لم يتقل هذا القول على اصحابنا بل المنقول عنهم ان خبر الواحد مقدم على القياس لا ترى انهم عملوا بخبر ابي هريرة في الصائحات اذا اكل او شرب ناسيا وان كان مخالفا للقياس حتى قال ابو حنيفة لولا الرواية لقلت بالقياس يرشدنا بغير اختلافهم كثير من التخرجات اخذوا من صنائعهم ورد بعضهم على بعض وحدث بعضهم ان جميع ما يوجد في هذه الشروح الطويلة وكتب الفتاوى المصنفة فهو قول الحقينة وصاحبة لا يفرق بين القول المخرج بين ما هو قول الحقينة ولا يحصل

في الابل انشائمة زكوة متكلفوا في الجواب فاصلوا انه لا يجب العمل بحد غير الفقهاء اذا انسب به باب الرأي وخرجه من صنيعه في ترك الحد المطرقة ثم ورد عليهم بحد القهقهة وحديث عد فسا الصوب لا كل ناسيا فتكفروا في الجواب امتثال ما ذكرنا كثيرا لا يخفى على المتنوع من لم يبتع لا يفيده لا طائفة فضلا عن الاشارة وبكفيك ليدل على هذا قول المحققين في مسألة لا يجب العمل بحديث من اشتهر بالضبط والعدالة دون الفقه اذا انسب باب الرأي كحديث المصرة ان هذا مذهب عيسى بن ايان واثارة كثير من المتأخرين ذهب الكرخي وبقية كثير من العلماء الى عدم اشتراط فقه الراوي لتقدم الخبر على لقياس قالوا لم يتقل هذا القول على اصحابنا بل المنقول عنهم ان خبر الواحد مقدم على القياس لا ترى انهم عملوا بخبر ابي هريرة في الصائحات اذا اكل او شرب ناسيا وان كان مخالفا للقياس حتى قال ابو حنيفة لولا الرواية لقلت بالقياس يرشدنا بغير اختلافهم كثير من التخرجات اخذوا من صنائعهم ورد بعضهم على بعض وحدث بعضهم ان جميع ما يوجد في هذه الشروح الطويلة وكتب الفتاوى المصنفة فهو قول الحقينة وصاحبة لا يفرق بين القول المخرج بين ما هو قول الحقينة ولا يحصل

لا يختلفون في أصل المشرع حية واما كان خلاصهم في ولى الامر من وظيفه خلا
 القراء في وجوه القرائات وقد علوا الكثير من هذا الكتابان الصلحا مختلفون وانهم
 جميعا على الهدى ولذلك لم ينزل العلماء يحيون فتاوى المفتين في المسائل الاجتهادية
 ويسلوا قضاء القضاة ويعملون في بعض الاحياء بخلاف ما ذهبوا اليه ترى ائمتنا
 المذاهبة في هذه المواضع الاولهم يصحون القول ويبينون الخلاف بقول واحد
 هذا هو المختار وهذا هو المختار وهذا احب يقول بلضا الا ذلك هذا كثير فليست
 وانما محمد كلام الشاكر خلف من بعد خلف اختصر كلام القوم فقود الاختلاف
 ويبينوا على مقتضى ائمتهم الذي يرون من السلف من تاليف هذا من صاحبهم ان لا يخرج
 بحال فان ذلك مرجلي فكل كل انساب ما هو مختار اصحا وقوي حتى الرقي المطاوع
 ناشية عن خطا الدليل والحق ذلك من الاستنباط فظن البعض نصبا حاشا من ذلك وقد كان
 الصلحا والتابعين من غيرهم من غير البسطة ومنهم من لا يقرها ومنهم من يجبرها ومنهم
 منهم من كلف في الفجر منهم لا يفتي في الفجر منهم يتوضأ للحاجة والرسا والقى ومنهم من
 من من الذكر ومن النساء يشترق منهم من يتوضأ من ثوب ومنهم من يتوضأ من ماء
 لا يتوضأ ومنهم من لا يتوضأ من غيرهم خلف بعضا من اهل البيت والشافعية والحنابلة
 المتأخرون كما لا يقر البسطة والاشباهة اما وقد اجمعوا في الويل خلفه ولم يعد

[illegible]

کے قوی اور ضعیف اقوال کو
 باوجود کہ باوجود
 کیا ہے اور حقیقت وہ شخص کیا تھا
 کہ جو صدیوں کا دور گزرا
 جو ہوں خواہ غلط اور ان کو یہ ہو
 گئی کی سبب سے یہ کہ مگر جس طرح
 کہ کیا بیان ہو وہ گوی سی بیان کرتا
 ہیں اور میں یہ بات کہیں نہیں کہتا
 چونکہ کوئی فاضل انداز میں نہ
 گزری کہ کوئی مذہب نہیں ہے ایسا
 خدا نہیں بوی نہ کہ اور اگر

[illegible][illegible]

To: www.al-mostafa.com